瑜伽師地論卷第九十七

彌勒菩薩說

三藏法師玄奘奉　詔譯

攝事分中契經事菩提分法擇攝第四之二

如是已說緣起食諦界擇攝菩提分
法擇攝我今當說

嗢拕南曰

念住與正斷　神足及根力　覺道支息念
學證淨為後

別嗢拕南曰

沙門沙門義　喜樂一切法　梵行數取趣
起三染為後

依四念住修習增上由四因緣應知
內法有沙門道及有究竟外法決定
無沙門道亦無究竟當知他論諸沙
門道及以究竟一切皆空云何名為
四種因緣一者依止四處得四證智
故二者解脫四種外隨煩惱故三者
內法弟子與外道弟子不同品類故
四者內法大師與外道師不同品類
故云何名為內法沙門謂諸沙門略
有四種一者勝道沙門二者論道沙
門三者命道沙門四者汙道沙門是

四沙門若略若廣如聲聞地已辯其
相內法道者云何為道謂八支聖道
若處施設八支聖道是處施設汙道
為後四種沙門若有其道自行邪行
非生道器由是因緣容有汙道是故
外法尚無汙道況得有餘內法究竟
者云何究竟謂斷諸取諸取斷已當
来畢竟無復相續云何名為依止四
處云何復名得四證智謂四處者一
三結永斷蘊息處二無退墮法勢力
處三定趣菩提種類處四極七反有
隨行處依此四處於佛法僧及於淨
戒得證淨智云何名為解脫四種外
隨煩惱一者解脫現法外隨煩惱二
者解脫後法外隨煩惱三者解脫展
轉互相違戾所作外隨煩惱四者解
脫於諸聖諦不能宣說不能覺悟所
作外隨煩惱當知此中諸外道類闕
念住故其念忘失不正知住領納諸
受或樂或苦或非苦樂於樂起染於
苦起恚於非苦樂發起愚癡如是名
為第一現法外隨煩惱彼由如是染
恚癡故以受為緣生後有愛以愛為

緣發生諸取有愛取故以取為緣成
辦於有廣說乃至純大苦聚積集增
長如是名為第三後法外隨煩惱又
諸外道薩迦耶見以為根本種種見
趣意各別故彼此展轉互相違反是
名第三外隨煩惱又諸外道遍於一
切四聖諦中尚無有能施設其教況
當覺悟是故彼於自師宗智雖得增
上而實無知墮無明趣是名第四外
隨煩惱住內法者於是一切皆能解
脫云何內法弟子與外道弟子不同
品類謂外道弟子或墮有見常邊或
墮無見斷邊長夜積集深起藏護由
聞親近由思深著由修深著內法弟
子行處中行遠離二邊云何內法大
師與外道師不同品類謂外道師於
一切取雖同宣說斷遍知論而於諸
取不能施設正斷遍知由彼本奧出
家捨欲故於欲取立斷遍知非於自
見自戒我語若有與他諸餘沙門婆
羅門等見不同分戒禁同分彼於見
取亦能隨分立斷遍知非於戒禁我
語二取若有戒禁亦不同分於戒禁

瑜伽師地論第八十九 [illegible]

取亦能隨分立斷遍知其我語取於
一切時一切外道悉皆共有是故外
道於自於他我語取中皆不施設斷
遍知論又彼雖能分捨諸取而於當
来還復能取未永斷故如是外道於
諸取中未全斷故未永斷故不得究
竟內法大師當知一切與上相違如
是應知內法大師與外道師不同品類
復次依四念住修習增上略由三處
三地三種補特伽羅當知普攝諸沙
門義云何三處一境二智三證云何
三地一正加行攝異生地二有學地
三無學地云何三種補特伽羅一正
加行異生補特伽羅二有學補特伽
羅三無學補特伽羅云何名境謂地
等六界與六觸處為所依體此六觸
處與十八意行為所依體十八意行
能雜染心云何名智謂心清淨增上
慧依處云何名證謂即慧依處增上
若諦依處若捨依處若寂依處云何
慧依處謂慧為依處於正加行異生
地中正修善法為因緣故能無放逸
入有學地若慧為依處證阿羅漢無

瑜伽師地論卷第九十四　第四張　善

學地中得盡智故如實了知我生盡
等若學無學出世智後諸世間慧云
何諦依處謂已獲得八支聖道斷諸
煩惱由此依處當来衆苦畢竟不生
由此畢竟無忘失故名諦依處云何
捨依處謂斷彼事由此依處於已斷
事無雜染行現法樂住云何寂依處
謂為斷滅所餘結事方便勤修如已
得道此為依處於所餘結及所餘事
能捨無餘如是一切以要而言為欲
得證故修其智既得證已便獲聖道
及聖道果果有二種謂煩惱斷及與
事斷此中一種證所未證第二依處
捨未来苦第三依處能隨習近現法
樂住第四依處斷未圓滿能令圓滿
齊尒所處諸瑜伽師於所應作皆得
究竟謂於未證由初能證於未来苦
第二能捨於現法樂第三能住於上
斷滅所未圓滿第四能滿如是一切
由四依處應當了知此中先所獲得
聖道名寂靜道為斷上位煩惱事故
正修習時於其事斷倍趣增益於煩
惱斷防未得退此中云何由智觀察

所知境界證所應證謂正加行異生地中正行異生補特伽羅由內外別觀察五界於所有身住循身觀謂心解脫及慧解脫為增上故彼起如是如理加行於諸界中住唯界想觀唯有界都無有我依思擇力於諸色界已遠離貪而於所緣猶未能斷於未來世不希望故於現在世不耽著故名已離貪未能永害彼隨眠故名於所緣猶未能斷彼於其貪已遠離故由心解脫為增上力遠離貪故心得清淨而於所緣未能斷故有餘上位應更修治從此已後於六觸處所攝境界無倒觀察於諸受中住循受觀彼如前說依思擇力於諸受界亦遠離貪歷觀緣生無常住故即如前說而於所緣猶未能斷彼於無明已遠離故由慧解脫為增上力依諸明觸所生如理作意相應所有善受於一切受所生雜染猒捨而住由於無明觸所生受為緣起貪已遠離故名得清淨而於隨眠未永斷故有餘上位應更修治從此已後於十八意行無

伺觀察俱於心法同時安住循心法
觀彼作是思此十八意行最第一者
謂諸所有寂靜解脫超過諸色在於
無色於能順捨起諸意行復作是思
若我依此勝妙意行於清淨捨若定
若生耽著係憶因此我心便成雜染
如是知已捨而不憶是名於心住循
心觀復於諸處觀無常性是名於法
住循法觀彼於尒時於三想定及以
非想非非想處所有諸行餘第一有
巳離貪故名於想界及行界貪亦得
遠離餘如前說如是彼於正加行攝
異生地中淨修心巳為欲證會學心
解脫復於一切身受心法觀唯有法
都無有我於一切有深心猒捨不趣
加行謂我當有或我當無如實了知
此中無有有者無者彼由如是如實
知故漸於見修所斷三漏心得解脫
得盡智故觀察一切當來諸受不復
流轉此不流轉由身滅故彼於尒時
依諸漏盡所獲盡智為最第一有學
異生諸慧依處猶有垢故今此所得
定無垢故又即此慧於諸煩惱斷滅

諦中以寂靜行攀緣而住暫時失念
亦不能動如是所有心慧解脫不為
忘念之所陵雜如前異生及有學位
以彼尚有忘失法故諦不圓滿在無
學位於一切時如實性故其諦圓滿
故諦依處成就第一由能棄捨一切
依事故捨依處成就第二一切道果
所集成故名善修道非如異生及諸
有學故寂依處成就第一問何因緣
故唯在無學四種依處說為第一非
在異生及有學位答在世位中微細
淋漏亦不可知況有中上在異生地
淋漏弥多有學位中少可知有世中
何等名為淋漏應知如前諸動舉等
說名淋漏於彼一切皆永斷故趣向
圓滿牟尼性故說名牟尼寂極寂靜
又已永害當來因故於初中後生老
死苦永止息故現法行時於諸世法
四種貪愛永寂靜故四種瞋恚永寂
靜故又於住時不悅諠雜永寂止故
復次依修所有菩提分法圓滿增上
由七因緣當知建立七種正法何等
為七一聞所成作意所緣故二思所

瑜伽師地論第九十五卷　某金

成及修所成作意所緣故三即此三
種作意加行時差別故四於受用財
遍受用財善通達故五受用財法於
時時間從他得故六於究竟時內離
上慢無失壞故七亦於他所離增上
慢無失壞故此中依諸止舉捨相修
習知時如聲聞地及三摩呬多地已
辯其相食飲等義如聲聞地應知差
別又於此中受用財者謂於剎帝利
婆羅門長者等衆受用法者謂於沙
門衆我應如是行者謂善護於身善
守諸根善住正念應如是住者謂至
門首若不聽許則不應入或得入已
若不聽許不應自專就座而坐應如
是坐者謂不應寬縱一切身分乃至
廣說應如是語者謂五種語一應時
語二應理語三應量語四寂靜語五
正直語應如是默者謂於五時應當
宴默謂或紛擾故或相誹撥故或違
諍而住故或延請故或談論故為待
言終所以宴默云何應時語謂非紛
擾或遑尋思或不樂聞或不安住正
威儀時而有所說又應先序初時所

作然後讚勵正起言說又應待他語
論終已方起言說如是等類一切當
知名應時語云何應理語謂依四道
理能引義利稱實而言名應理語云
何應量語謂文句周圓齊尒所語次
有所須但說尒所不增不減非說雜
亂無義文句如是等類名應量語云
何寂靜語謂言不高疾亦不喧動身
無奮發口不咆勃而有所說名寂靜
語云何正直語謂言無謟詐不因虛
搆而有所說離諂曲故發言能質如
是當知名正直語於已所無信等善
法不起上慢謂為自有於其少小亦
不增益以為廣大唯於實有乃至所
有如實了知自稱言有故名自知又
信為先受持淨戒持戒為先求多聞
法由此為先捨諸過失普於一切資
財身命無所顧戀由此為先心得靜
定證如實智如是五法由四因緣之
所顯發一由他教故二教增上力自
內證故三俱生尋思勝辯才故四由
先串習獲得俱生功德相應善男子
故略有二種補特伽羅者雙標二種

[illegible] 第十[illegible]

如是三種者分別二種此二為勝者
當知簡擇三種差別修七善法得二
勝利謂觀法中得輕安樂覺境實惟
發生勝善由是因緣多住善樂安住
是已能如理思遠疾證得諸漏永盡
復次依修菩提分法增上於善說法
毗柰耶中略由諸學及諸學果攝一
切法云何諸學謂三種學一增上戒
二增上心三增上慧云何學果謂有
餘依及無餘依二涅槃果當知此中
一切法者謂善法欲清淨出家為證
涅槃先受持戒由是漸次乃至獲得
究竟涅槃是故宣說一切諸法欲為
根本又依淨戒引來正法斷受多聞
由聞正法增上力故能速集證增語
明觸是故說彼以為觸集又彼皆為
流趣明觸所生諸受乃至有餘依般
涅槃界為其後際為求安樂而發起
故此樂一向無罪性故是故說彼學
所斷法為受流趣又彼為求所有明
觸及依明觸所生諸受建聞思修所
成作意是故說彼為作意生又於本
時於四念住由觀品念以觀為依與
瑜伽論卷第九十七 第十張 [illegible]

內心止為其增上是故說彼念為增
上又念增上起奢摩他與後聖諦現
觀妙智為上首轉是故說彼定為上
首又於聖諦諸現觀中慧為取勝謂
能無餘永盡諸漏是故說彼慧為最
勝又由一切漏永盡故獲得究竟明
觸生受俱行解脫即此解脫非由一
切學所攝法數數隨得唯由頓得由
此解脫一切樂中為最第一無罪性
故是故說彼即用解脫以為堅固又
彼如是善解脫心若諸明觸所生受
等若學所攝所有諸法并所依身於
無餘依般涅槃界任運自然究竟寂
滅是故說彼皆以涅槃為其後際應
知此中欲為增上受持淨戒名增上
戒學依止觸受增上心慧任持方便
所有作意若念若定并其加行名增
上心學慧為最勝名增上慧學如是
應知名為三學及彼依持解脫堅固
是有餘依般涅槃界第一學果涅槃
後際是無餘依般涅槃界第二學果
如是略說學及學果攝一切法又此
諸學及諸學果能證資糧當知對治

八種過患修集九想云何名為八種
過患所謂躭著利養恭敬愛蔵一切
後有諸行懈怠懶惰薩迦耶見貪著
美味於諸世間種種妙事欣欲貪愛
依止放逸惡行方便依止邪願修習
梵行云何名為修集九想一者修集
出家想二者修集無常想三者修集
無常苦想四者修集苦無我想五者
修集厭逆食想六者修集一切世間
不可樂想七者修集死想八者修集
世間平等不平等想九者修集有無
出沒過患出離想應知此中所有如
法平等行攝能往善趣善身語意業
說名平等所有非法不平等行攝能
往惡趣不善身語意業名不平等又
從於此若生若長能生後際所有衆
苦說名為有從其前際於現法中有
死滅苦說名為無餘出沒等應知如
前已廣分別
復次諸外道輩聞不正法增上所生
不如理想為依止故發起無明所生
諸受由此為依發生諸漏而諸外道
於是諸漏不如實知亦於無明觸所
瑜伽師地論第九十七卷　第十三張　[illegible]

生受不如實知亦於聽聞諸不正法
增上所生所有邪想不如實知於是
三處不實知故發起欲求發起有求
亦復發起邪梵行求及無有求彼於
諸欲不如實知於後有業不如實知
於其衆苦不如實知此中前五是集
諦處最後一種是苦諦處如是外道
於此集諦及以苦諦不如實知又即
於此集諦苦諦略由二相不如實知
一雜染故二清淨故此中雜染復有
四相一自性故二因故三果故四因
果差別故此中清淨復有二種一集
苦滅二趣滅行彼於如是四聖諦中
闕之正智不能修習菩提分法由是
因緣彼所修行所有梵行不得名為
最極究竟即由此緣不名究達不盡
漏故住內法者與彼相違所修梵行
最極究竟名爲究達盡諸漏故
復次於其六種補特伽羅依染污法
如來所有大士相智及當來法生起
智轉云何名六補特伽羅謂有一類
補特伽羅先餘生中於佛善說法毗
奈耶獲得淨信廣說乃至得正直見

[illegible]

彼於今生於悪說法毗柰耶中近不
善士聞不正法非理作意於現法中
最初生起諸邪見愛諸業雜染彼於
尒時成就前生所有善法及現法中
諸不善法復於後時於善說法毗柰
耶中親近善士聽聞正法如理作意
即由先因棄捨悪說法毗柰耶於悪
說想諸不善法不生染著速能遣滅
此於當来成清淨法是名第一補特
伽羅復有一類補特伽羅先餘生中
俱行二法毗柰耶行由彼為因於現
法中成就善法及不善法彼於今生
最初如前於善說法乃至獲得如理
作意於現法中諸不善法令舊滅沒
新不復生諸有善法令舊增長新復
更生諸先所有不善未斷隨眠隨逐
今於一切皆能斷除無放逸住此於
當来成清淨法復有一類補特伽羅
先餘生中唯行外行彼於今生由是
為因串習出家故串習邪見故於善
說法毗柰耶中遇緣和合而得出家
既出家已復生邪見住自見取造無
間業亦斷善根一向成就諸不善法

惡趣決定是名第三補特伽羅如是三種補特伽羅當知第一先於內法純習因行於現法中先行放逸後不放逸第二補特伽羅先於內外俱習因行於現法中當知一向行不放逸第三補特伽羅先於外法純習因行於現法中當知一向多行放逸如是三種補特伽羅復有餘三補特伽羅與上相違應知其相此中第一補特伽羅先於外法純習因行於現法中先不放逸後行放逸第二補特伽羅先於內外俱習因行於現法中專行放逸第三補特伽羅先於內法純習因行於現法中當知一向修不放逸又於此中先世所習善不善因猶如種子今世善說法毗柰耶於其先世諸善種子猶如良田於彼先世不善種子猶如瘠田與是相違今世惡說法毗柰耶於其先世不善種子猶如良田於彼先世諸善種子猶如瘠田又彼先世因增上力今善法起猶如光明與彼一切如無明闇諸不善法為能對治彼不善法與彼一切猶

如光明所有善法為所對治如是先
世諸不善法如有熱炭由有能燒身
心義故今世惡說法毗柰耶如乾篳
舍又彼先世所有善法如有熱炭由
有能燒煩惱義故今世善說法毗柰
耶如乾篳舍又彼先世所有善法處
今惡說法毗柰耶田損減故猶如置
在冷地石器如無熱炭又彼先世諸
不善法處今善說法毗柰耶由斷滅
故猶如置在冷地石器如無熱炭此
中諸如来由大士無上根勝劣智力
於其先世善不善因所集成根隨其
所應如實了知又於現法染淨門轉
生起當来染淨諸法亦隨所應如實
了知故言成就甚奇希有
復次往惡趣行往善趣行超度差別
當知略有五門不同由此五門於自
趣超度如實了知於他超度亦正遍知
所謂諸佛及佛弟子云何名為往惡
趣行謂諸外道所有一切薩迦耶見
以為根本諸惡見趣并彼所緣并彼
所依以為依止發生種種惡欲及音
害煞生等所有無量惡不善法如經

廣說乃至所有諸非法行不平等行
以為最後能往險惡處能往那落迦
能往諸惡趣差別生起若往於彼名
生惡趣領受彼因所感非愛諸果異
熟如是名為往惡趣行於此多聞諸
聖弟子若彼所緣生諸見趣若自所
依令起執著若諸所有能往一切險
惡趣等諸惡欲等廣說乃至諸非法
行不平等行以為最後若往於彼領
受非愛險惡等果如是一切如實隨
觀非我我所謂於是中決定無我亦
無我所如是觀已當於聖諦得現觀
時彼諸見趣隨眠根本皆永拔故說
名為斷其餘一切畢竟不續此聖弟
子於彼見趣以為根本所有能往險
惡處等定不能作定不能往險惡處
等是名第一往惡趣行永損害門由
是因緣能於自內如實了知離我等
聖所餘異生雖復有能以世間道超
度能往惡趣不善及惡趣等獲得四
種現法樂住或得超過諸色無色
靜解脫然其不能究竟損害諸惡趣
等後可相應是故彼流雖極能離欲

色界愛斷時獲得勝上樂住而復當
来更還造作煞生等事往諸惡趣我
等定當不能造作煞生等事乃至廣
說諸非法行不平等行我等定當能不
造作是名聖法毗柰耶中永損害門
謂能損害往惡趣行如是諸佛及佛
弟子能實遍知永損害門所有差別
又即如是諸聖弟子為欲超度所餘
未斷往善趣行此聖弟子於先所作
不生喜足於上漏盡起欣樂欲發正
願心於彼所得諸世俗道審觀過患
謂彼不能究竟離苦是名第一為欲
超度往善趣行發心願門發心願已
普於一切善趣後有所生愛味深觀
過患如險惡道心生猒離欣慕寂靜
現法涅槃正修方便由是進趣如先
所得趣涅槃行如是名為能進趣門
彼由修道漸次離欲乃至能入第一
有定若於上捨多生愛味放逸因緣
於現法中不般涅槃但名上行不還
果者如是名為後上行門若復於彼
深觀過患於上捨中不生愛味彼於
現法能證涅槃依有餘依般涅槃說

瑜伽師地論第卆卷　第十九張　善

如是名為般涅槃門由是門故如實
了知自般涅槃起度一切往善趣行
於他起度亦正遍知所謂諸佛及佛
弟子此中初一永損害門當知起度
往惡趣行後發心願進趣上行涅槃
四門當知起度往善趣行
復次諸聖弟子已見諦跡未離欲者
應知略有二種離染謂欲離染後有
離染於此二種諸聖弟子應勤加行
淨修其心諸聖弟子為欲斷除欲離
染故勤方便時漸依三行謂趣無動
行趣無所有處行證入無動無所有
非想非非想處定此由斷對治故及
遠分對治故起度欲離染或為斷除
後有離染勤方便時已離欲界愛未
離色界愛謂我所何當不有我何當
不有我當不有我所當不有若今所
有若昔所有如是一切我皆棄捨彼
正修習能斷後有所有差別對治道
已離色界愛乃至能入非想非非想
處定若現法中於其上捨多生愛味
不般涅槃彼於現法不全解脫一切
所有後有離染若於上捨不生愛味
瑜[illegible] 善

彼現法中能般涅槃能全解脫所有
一切後有雜染當知此中若為對治
欲雜染故修對治道漸次乃至能入
第一有定若為對治後有雜染修對
治道漸次乃至能入第一有定如是
二種名共解脫由諸聖者非聖異生
皆可容有是故此解脫不名聖解脫
若於一切乃至有頂薩迦耶苦如實
知已超度有頂於現法中永斷一切
所有雜染如是解脫唯諸聖者方能
獲得故此解脫名聖解脫如是一切
揔有五處一趣無動行二趣無所有
處行三趣非想非非想處行四現法
涅槃五聖解脫復有三種諸欲過患
一者諸欲能為順樂受境界所生貪
欲因緣二者諸欲能為順苦受境界
所生瞋恚因緣三者諸欲能為順不
苦不樂受境界所生無明憤發因緣
又此諸欲當於三處應觀過患一自
性故二所緣故三助伴故自性故者
謂虛妄分別所生貪愛所緣故者謂
若內若外五種色境助伴故者謂非
理作意相應倒想又離上欲勝方便

心說名廣大何以故由彼上地轉上
轉勝故修彼心說名廣大若能猒離
下地世間當知定以無常等行猒壞
制伏於其上地所應得處當知亦以
麄時方便起寂靜想住持其心又我
已得於是處所具足安住生信解者
當知彼於加行道中修習淨信於是
處所生淨信心由此淨信增上力故
修習精進念定慧等從初靜慮漸次
乃至識無邊處諸無動定皆能證入
又由其慧起是勝解謂我已能入如
是定此即能感識無動處所有生果
若現法中不般涅槃或不進求往於
上地彼於當來決定應往此無動處
又由三緣於是諸地當知建立為無
動處謂外欲等散動斷故立初靜慮
為無動處尋伺喜樂色界地中諸動
斷故立第四靜慮為無動處有色有
對種種別異想動斷故立空無邊處
識無邊處為無動處第二第三靜慮
中後後所有諸動斷故當知亦得名
無動處識無邊處由空無邊處外門
緣動得遠離故當知建立為無動處

以要言之緣所有定無動搖故皆名
無動此定邊際極至識無邊處是故
當知乃至此處建立無動即此一切
緣所有定皆名有上想定從此已上
緣無所有定當知名為無上想定從
此已上復名非想非非想處定故由
三分宣說三行由三種門諸聖弟子
猒壞欲等既猒壞已漸次能入乃至
動處行又若色想若無動想於諸下
識無邊處定是故建立能趣三種無
地深猒壞已能入無所有處定是名
第一能趣無所有處行又即此處是
無漏道修習邊際此無漏道復有二
種一者有上二者無上如有想定其
有上者無常行俱其無上者無我行
俱由有上行於其下地深猒壞已入
此處定由無上行於下於上一切法
中思惟無我能入無漏無所有處定
此無上行當知名為第二趣行此第
二趣行復由二行有差別故建立二
種云何二行謂能依所依智差別故
此中能依無我智者謂諸所有若有
情界若我已身於中都無我所屬處

謂地方域我所屬者謂諸有情我所
屬事謂或父或母或伴或主如是等
類如彼於我非所屬處非所屬者非
所屬事如是我亦於彼非所屬處非
所屬者非所屬事此中所依無我智
者謂諸世間空無有常及我我所此
中都無常我我所真實可得唯有諸
法如是世間既悉是空當復有誰有
所屬處有所屬者有所屬事是故當
知前無我智是其能依後無我智是
其所依非想非非想處無漏道唯
由猒壞無所有處想故能入此處定
於中唯有此一趣行又於此中我所
何當不有者謂由生等苦故說我有
苦我何當不有者謂即以生等苦為
我發生如是樂欲心已正勤加行正
加行已獲得前後所有差別由是因
緣復得決定謂我當不有我所當不
有若今所有者謂今現法造作增長
所有新業若昔所有者謂諸故業彼
於此一切所有異熟果皆不願求一
切棄捨無顧戀故
復次嗢拕南曰
[illegible]

安立際絕　及始理緣起　修時障自性
說斷樂修

此中安立四念住為初道支為最後
三十七種菩提分法若略若廣如聲
聞地應知其相又由四念住應知一
切所知事邊際由所知事邊際故復
應了知智事邊際又四念住由欲精
進等修習如行方得圓滿應知除此
四種念住更無有餘不同分道或所
緣境由此道此境能盡諸漏獲得涅
槃由無第二清淨道故說唯有一能
趣正道又此唯一能趣正道由二因
緣能令有情究竟清淨一由思擇力
故二由修習力故此中悲者謂深汙
憂所言決擇者謂擇俱行欲界深喜悲
以四種世法為所依處深以餘四世
法為所依處深四念住斷修如行依
思擇力趣度悲深由依世間修習力
故得離欲受善捨憂捨依出世間修
習力故趣度一切惡趣耶普示能證
得八支聖道及聖道果真實妙法一
切有情皆知皆由思擇修習二種力
故得一切種究竟清淨從次若於身

[illegible]

字

等四種所緣發起種種非理作意即
便違背四種念住違背此故即便違
背如理作意謂聖如理無間能生正
見支等所有聖道違背此故即便違
背一切聖道違背道故便為違背道
果甘露究竟涅槃又瑜伽師了知身
等因緣生已復於三世身等諸法住
無常觀由住如是無常觀故於諸後
有終不依止後有愛住又現法中於
一切行若內若外都不執取我及我
所又於未來當知安住集法隨觀於
過去世當知安住滅法隨觀於現在
世生已無間盡滅法故當知安住集
滅法隨觀由彼最初於身等法觀緣
生性悟入無常悟入如是無常性已
於諸愛見雜染等處多修習住淨治
其心如是作意方得圓滿由此為依
能隨獲得究竟滿盡又一切法以要
言之謂善不善若雜染品若清淨品
當知此中諸雜染品皆用非理作意
為集諸清淨品皆用如理作意為集
如是一切揔略說名作意為集
復次修諸念住若略若廣如聲聞地

應知其相又此念住修習道理非今
世尊出現於世方始宣說今聖弟子
適初修習然於過去無始時来於諸
念住修習流轉於未来世當知修習
亦無窮盡又是過去未来現在世出
世間無量善法生起依處故說如是
四種念住名為善聚又能障㝵如是
善聚故說五蓋名不善聚又由身等
四所知法無邊別故如来智慧於彼
無㝵亦無有邊智無邊故如来所說
無上法教亦無有邊如是法教二緣
所顯一由文故二由義故義差別門
無有數量法教文句開顯義門亦無
數量於此文句不重宣說無邊展轉
辯才無盡是故如来成就希奇未曾
有法善能宣說所有法教於一義中
能以無量巧妙文句方便開示而不
重說又於聖教宗義趣智善成就故
名為有趣俱生聞思所成妙慧善成
就故名為有意成就定故名為有念
通達諦故名為有慧當知此中初一
摠摽後三別釋
復次有諸苾蒭於身等法先由聞思

如理作意安住唯有身等法觀知一
切法無我性已不唯於此聞思作意
而生喜足唯上希求定心解脫為求
定故住遠離處唯緣身等以九行相
安住其心令心内寂由二因緣起四
念住名善發起一由如理作意如實
智故二由三摩地如實智故此慧無
間由如實智當得究竟
復次有諸苾芻於三對治得隨所欲
得無艱難得無阻㝵謂無常想若仁
慈觀若無相定彼由如是三種對治
隨其所應如前所說於可意等身等
境界住猒逆想不猒逆想棄彼二種
捨念正知由此因緣當知名為善修
念住
復次嗢拕南曰
光諸根愛味 前後有差別 取相及諸經
大果利為後
有三種根於諸念住一切善聚為障
㝵故當知說名不善法聚何等為三
一悪行根能令當来住悪趣苦二尋
思根能令現法住不安苦三者根根
與悪行根及尋思根為根本故說名

宇

根根應知此中諸貪瞋癡三不善根
能與身等惡行爲根欲等三根能與
欲等尋思爲根欲等三界當知能與
貪等三根及欲根等三根爲根
復次有諸苾芻於四念住勤修加行
以世間道離欲界愛廣說乃至第一
有定具足安住即於此定多生愛味
即於此定生喜足想不上勤求得所
未得此於聖法毗奈耶中不名大士
何以故其心未得善解脫故與此相
違得名大士
復次有諸苾芻於身等境精勤安住
循身等觀以九行相安住其心令心
內聚當知此心於奢摩他所治身心
惛沉下劣不得解脫不解脫故依此
聚心生起身中諸惛沉性生起心中
諸下劣性若於念住善安住心如實
了知此所生起隨煩惱已便從內聚
遷取其心安置在外淨妙境相謂於
佛等功德行緣持心令住由緣此故
發生歡喜廣說乃至由妙樂門於所
緣境令心得定從奢摩他之所對治
諸隨煩惱而得解脫從此已往如實
[illegible]

了知於隨煩惱心得解脫為此義故
祈願於外得此義已還復如前攝心
內聚而不為其諸隨煩惱之所惱亂
心內聚已不由祈願自然如實了知
於外心得解脫彼於外緣行相尋思
有所制伏有其加行難可運轉皆得
自在解脫棄捨安樂而住已得成辦
勝奢摩他如是彼於四種念住善安
住心能正了知前後差別又應知此
補特伽羅先已修行毗鉢舍那毗鉢
舍那以為依止於奢摩他修瑜伽行
復次有諸苾芻於諸念住勤修加行
毗鉢舍那以為依止於奢摩他樂修
觀行彼即應於內奢摩他所攝自心
取如是相謂我今者何所思惟云何
思惟令奢摩他所攝受心為奢摩他
所治身心惛沉下劣之所惱亂復我
今者何所思惟云何思惟令奢摩他
所攝受心不為彼法之所惱亂若彼
苾芻不取如是自心相貌但自了知
此隨煩惱染汙心已便於外緣取淨
妙相由是為因雖能暫時除遣現在
現前隨惑然於後時若復如前攝心

內聚還為如是隨惑所惱不得靜定
如先不取自心相故由是因緣為隨
煩惱數數擾亂又不能得所欣求義
復為憂愁之所損惱又經長時不能
獲得內心寂止不能獲得依奢摩他
毗鉢舍那為先清淨增上第一正念
正知由不獲得內心寂止故不能得
四增上心現法樂住由不獲得增上
第一正念正智故不能得先所未得
無上安隱究竟涅槃與上相違應知
即是一切白品乃至獲得先所未得
無上安隱究竟涅槃此中典廚譬瑜
伽師主即譬於內奢摩他所攝受心
其餚饍味喻執取相上妙衣食喻於
內心奢摩他等當知黑品喻諸愚夫
所有白品喻諸智者
復次有諸苾芻於諸念住正勤修習
而是異生或有勝妙可愛境界正現
在前或復獨處得諸相狀由失念故
不如理想以為依止率尒發起猛利
貪纏彼於此纏深心猒恥謂如自身
墮於厄難極鄙穢處發起猛利思遠
離心由如是行便於彼纏心得解脫

既解脫已心生歡喜從此已後起猛
利猒猛利猒後得無常想如見大刹
發諸行現便於聖諦如實現觀以其
依止依附涅槃又即有學觀察作意
於勝妙境思惟淨相由未永斷貪隨
眠故貪纏率尒生起現前尋復於彼
深見過患為欲斷此纏及隨眠入無
相定如是能斷餘未斷法從定起已
如實了知一切已斷領受微妙解脫
喜樂如實觀見自已成就大智力故
名為強盛諸魔羅品其力羸劣
復次修四念住所引功德當知能感
最勝增上究竟果故名有大果當知
能感最勝增上樂勝利故名有大刹

瑜伽師地論卷第九十七

丁未歲高麗國大藏都監奉
勅雕造